﴿قَالَ مَوۡعِدُكُمۡ يَوۡمُ ٱلزِّينَةِ وَأَن يُحۡشَرَ ٱلنَّاسُ ضُحٗى ٥٩﴾ [طه: 59]

❁ مُناسَبَةُ الآيَةِ لِما قَبْلَها:

المؤمنُ هو الأعلى فلا يُخوَّفُ، بل يخوضُ ويواجِهُ

لَمَّا ذكرَ في الآية السابقة جحودَ فرعونَ، وازديادَ كُفْرِه - بعدَ رؤيتِه الآياتِ - ومقالَهُ لموسى بالبهتان والزّور والرمي بالسِّحر، وسؤالَهُ له أنْ يحدِّدَ موعدًا للمناظرة والتحدّي؛ أخبر هنا بجوابِ موسى عليه بتحديدِ الزَّمان واختيار المكانِ وقَبولِ الموعِد وإجرائه.

❁ شَرْحُ المُفْرَداتِ:

1) ﴿ٱلزِّينَةِ﴾: (زين) أَصْلٌ يَدُلُّ على حُسْنِ الشَّيْءِ وتَحْسينِه[1]، والزَّيْنُ: نقيضُ الشَّيْنِ، زانه الحُسْنُ يزينُهُ زَيْنًا، وازْدانَتِ الأرضُ بعُشبِها، وازَّيَّنَتْ، وتَزَيَّنَتْ، والزِّينةُ: اسم جامعٌ لكُلِّ ما يتزيَّنُ به النَّاسُ، وما يَحْسُنُ في أَنْظارِهم مِنْ طَرائفِ الدُّنْيا، كالحُليِّ والجَواهرِ[2]، والمقصود بـ ﴿يَوْمُ ٱلزِّينَةِ﴾ في الآيةِ: يَوْمُ عيدٍ عَظيم عِنْدَ القِبْطِ، يَتَزَيَّنُ فيه النَّاسُ، ويفرحون، وهو يَوْمُ كَسْرِ الخَليجِ أَوِ الخُلْجانِ، وهيَ المَنافذُ والتُّرَعُ المَجْعولَةُ على النِّيْلِ لإِرْسالِ الزَّائدِ مِنْ مياهه إِلَى الأَرَضينَ البَعيدَةِ عن مَجْراهُ للسَّقْي، وذَلكَ هو أَوَّلُ يَوْمٍ مِنْ شَهْرِ (توتَ) القِبْطيِّ، وهو (أَيْلولُ) بحَسْبِ التَّاريخِ الإِسْكَنْدَريِّ[3].

2) ﴿يُحْشَرَ﴾: (حشر) أَصْلٌ يدلُّ على الجَمعِ والسَّوقِ والبَعْثِ والانْبِعاثِ، وأَهْلُ اللُّغَةِ يَقولونَ: الحَشْرُ الجَمعُ مَعَ سَوْقٍ، وكُلُّ جَمعٍ حَشْرٌ[4]، والحَشْرُ: جَمعُ النَّاسِ يَوْمَ القيامَةِ، والمَحْشَرُ: المَجْمَعُ الَّذي يُحْشَرُ إِليه القَوْمُ، وكذلكَ إِذا حُشِروا إِلى بَلَدٍ أَو مُعَسْكَر أَو نَحْوِه[5]،

(1) ابن فارس، مقاييس اللغة: (زين).
(2) الخليل، العين، وابن عباد، المحيط في اللغة: (زين)، وابن عاشور، التحرير والتنوير: 11/ 269.
(3) ابن عاشور، التحرير والتنوير: 16/ 247.
(4) ابن فارس، مقاييس اللغة: (حشر).
(5) الأزهري، تهذيب اللغة، وابن منظور، لسان العرب: (حشر).

ومنه سُمّيَتِ الحَشَراتُ بذلك؛ لِاجْتِماعِها وكَثْرَتِها، ويأْتي الحَشْرُ بمعنى السَّوْقِ، فيُقال: حَشَرَ إِبِلَهُ، أي: ساقَها[1]، والمرادُ بالحَشْرِ في الآية: اجتماعُ النَّاسِ مِن مواضِعَ مُتفرِّقةٍ إلى مكانٍ واحِدٍ.

3) ﴿ضُحًى﴾: (ضحى) أَصْلٌ يَدُلُّ على بُروزِ الشَّيْءِ، فالضَّحاءُ: امتِدادُ النَّهارِ، وذَلِكَ هو الوقْتُ البارِزُ المُنْكَشِفُ[2]، وأَمَّا الضَّحْوة؛ فهو ارتفاعُ أَوَّلِ النَّهارِ، والضُّحى - بالضَّمِّ والقَصْرِ - فوْقَهُ، وبه سُمِّيَتْ صَلاةُ الضُّحى[3]، قالَ الجَوْهَرِيُّ: الضُّحى مَقْصورَةٌ تُؤَنَّثُ، وتُذَكَّرُ، فمَنْ أَنَّثَ؛ ذَهَبَ إلى أَنَّها جَمعُ ضَحْوةٍ، ومَنْ ذَكَّرَ؛ ذَهَبَ إلى أَنَّهُ اسمٌ على فُعَلٍ مِثْلُ صُرَدٍ ونُغَرٍ، وهو ظرْفٌ غَيْرُ مُتَمَكِّنٍ مثلُ سَحَرَ، تقول: لقيتُه ضُحًى وضُحى؛ إذا أَرَدْتَ به ضُحى يَوْمِكَ لَم تُنَوِّنْهُ[4]، ويُقالُ: ضَحيَ الرَّجُلُ يَضْحَى؛ إذا تَعَرَّضَ لِلشَّمسِ، وضَحَى مِثْلُهُ[5]، والمرادُ بالضُّحَى في الآية: وقْتُ ابْتِداءِ حَرارَةِ الشَّمسِ بَعْدَ طُلوعِها[6].

❁ المَعْنى الإِجْماليُّ:

اختارَ موسى يومَ الـزّيـنـةِ لتعلوَ كلمةُ الله أمام النَّاس قاطبةً

قال موسى: مَوعِدُكم هو اليَومُ المخصَّصُ لاجتماعِ النَّاسِ فيه، وتَزَيُّنِهم وتفَرُّغِهم مِن أعمالِهم، في المكانِ المعتادِ لذلك، وليُساقَ جَميعُ النَّاسِ مِن كلِّ ناحيةٍ لِحُضورِ اجتماعِنا في وقتِ الضُّحَى، حيث تكون الرُّؤيةُ واضحةً، والنُّفوسُ مستعدَّةً نشيطة، كونه أوَّلَ النَّهار، فلو امتدَّ الأمرُ فيما بينهم؛ كان في النَّهار متَّسعٌ، وكان ذلك بالمصادفة مناسبًا للسَّحرة، لتسخين الحبال والأدوات المعبَّأة بالزِّئبق[7].

(1) ابن فارس، مقاييس اللغة: (حشر).
(2) ابن فارس، مقاييس اللغة، والراغب، المفردات: (ضحى).
(3) ابن منظور، لسان العرب: (ضحى).
(4) الجوهري، الصحاح، وابن منظور، لسان العرب: (ضحا - ضحى).
(5) ابن فارس، مقاييس اللغة: (ضحى).
(6) ابن عاشور، التحرير والتنوير: 16/ 246.
(7) ابن جرير، جامع البيان: 16/ 90، وابن كثير، تفسير القرآن العظيم: 5/ 300، والسعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص: 508.

❁ الإيضاحُ اللُّغويُّ والبَلاغيُّ:

موقعُ جملةِ: ﴿قَالَ مَوۡعِدُكُمۡ﴾ ممَّا قبلَه:

شبهُ كمالِ الاتِّصالِ بين الجملِ

الجملة في قوله: ﴿قَالَ مَوۡعِدُكُمۡ﴾ استئنافٌ بيانيٌّ جوابٌ من موسى عليه السلام على قول فرعون: ﴿فَٱجۡعَلۡ بَيۡنَنَا وَبَيۡنَكَ مَوۡعِدٗا﴾؛ لأنَّه في معنى السؤال، فبين الجملتين شِبْهُ كمال اتِّصالٍ، ولذلك فُصِلَتْ.

دلالةُ الخطابِ بالجمع في: ﴿مَوۡعِدُكُمۡ﴾:

الأخذُ بزمامِ الحوارِ من علاماتِ التمكُّنِ

الخطابُ بالجمع عائدٌ على فرعونَ وقومِه، على اعتبار أنَّ القائلَ هو موسى عليه السلام، ويصحُّ أن يكونَ من كلام فرعونَ، بأن يكون اقترحَ الموعدَ، ثمَّ بادرَ بتحديدِه، وهذا سائغٌ؛ لأنَّ إدارةَ الأمورِ بيده، ولأنَّهُ المُطالِبُ المقترِحُ، ويكون الخطابُ بالجمع لموسى وهارون، ويُسوَّغُ على أنَّ أقلَّ الجمعِ اثنان على غرار قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا لِحُكۡمِهِمۡ شَٰهِدِينَ ٧٨﴾ [الأنبياء: 78]، والمقصود داودُ وسليمان عليهما السلام، أو على معنى ما يشبهُ التَّعظيمَ، كعادة الملوك في مراعاة الدبلوماسيَّة والتحفُّظ في خطاب مَن لهم إليه مصلحةٌ، وإن كان أدنى منهم في نظرهم، أو على معنى أنَّه أدخَل جميع الحاضرين في الخطاب، ويدخل فيهم موسى دخولًا أوليًّا، كأنَّه قال: اجتماعنا - يقصد كلَّ مَن حضر - في يوم كذا[1].

نكتةُ ترجيحِ أن يكونَ القولُ من موسى:

إجراءُ المعنى على الظَّاهرِ السِّياقي

يترجَّح أن تكونَ جملة ﴿قَالَ مَوۡعِدُكُمۡ يَوۡمُ ٱلزِّينَةِ﴾ من قول موسى عليه السلام؛ جوابًا على اقتراح فرعونَ، وذلك لثلاث نكاتٍ:

الأولى: أنَّه جوابٌ لقول فرعونَ: ﴿فَٱجۡعَلۡ بَيۡنَنَا وَبَيۡنَكَ مَوۡعِدٗا﴾، والأصلُ أن يكون لموسى انفعالٌ ومطاوعة لِما يُقال في المجلس؛ لأنَّه رسولٌ مؤيَّد، فله نفوذٌ وابتدار في تحديد المُجريات.

الثانية: وهو أنَّ تعيينَ يومِ الزينة يقتضي إطْلاعَ الكلِّ على ما

(1) الفخر الرازي، مفاتيح الغيب: 22/ 64.

سيقعُ، فتعيينُهُ إنَّما يليق بالمُحِقِّ الذي يعرف أنَّ اليدَ العليا له، لا المُبْطِل الذي يعرف أنَّهُ لا حيلةَ له إلَّا بالتَّلبيس.

الثالثة: وهو إجراءُ الخطابِ الجمعي على أصله، فإنَّ قوله: ﴿مَوْعِدُكُمْ﴾ خطابٌ للجمع، فلو جعلناه من فرعونَ إلى موسى وهارونَ؛ لَزِمَ إمَّا حملُهُ على التعظيم أو ما يشبهه، وهذا خلافُ الأصلِ في حال فرعونَ معهما، أو على أنَّ أقلَّ الجمع اثنان، وهو خلافُ الأصل للخِلاف المشهور في ذلك، أمَّا لو جعلْناهُ من موسى عليه السلام إلى فرعونَ وقومِه؛ لاستقام الكلامُ، وجرى الجمعُ على الأصل باطِّرادٍ بلا خِلافٍ أو نظر[1].

مجازُ الحذفِ في التركيب:

قوله: ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ ٱلزِّينَةِ﴾ فيه مجازٌ بالحذف، أي: موعدكم وعدَ يومِ الزّينة، أو موعدكم مكانُ يوم الزّينة، فالمحذوف هو المضافُ، والتقدير الأوَّلُ: (وعدُ يومِ الزّينة)، على اعتبار أنَّ (موعد) - في قوله: ﴿مَوْعِدًا﴾ وقوله: ﴿مَوْعِدُكُمْ﴾ - مصدرٌ ميميٌّ، والتقدير الثاني للمضاف: (مكانُ يومِ الزينة) على اعتبار أنَّ الموعدَ الأوَّل في السؤال، والموعدَ الثاني في الجواب اسما مكانٍ، ولا تقديرَ لمحذوفٍ؛ إذا عدْنا ﴿مَوْعِدُكُمْ﴾ اسمَ زمان؛ لإسناده إلى الزمان بالفعل: ﴿يَوْمُ﴾، كأنَّه قيل: زمنُ موعدِكم يوم الزِّينة، والإيجازُ بالحذف هنا له نكتةٌ بلاغيَّةٌ بديعةٌ: وهو الاتِّساع في دلالة الجوابِ، فيكون مُطابقًا لجملة السُّؤال وأوسع منها وأجمع[2].

المصدرُ الميميُّ يدلُّ على منتهى الحدث

أسلوبُ الحكيمِ في الجواب:

جاء جوابُ موسى عليه السلام في قوله: ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ ٱلزِّينَةِ﴾ على غير طريقةِ السُّؤال، ففرعونُ سألَ عن المكانِ بقوله: ﴿مَكَانًا سُوًى﴾،

الأنبياءُ أحكمُ العالمين

(1) الفخر الرازي، مفاتيح الغيب: 22/ 64.
(2) السمين، الدر المصون: 8/ 59.

وأجاب هو ﷺ بالزمان: ﴿يَوْمُ ٱلزِّينَةِ﴾[1]، وهذا من أسلوب الحكيم الدَّالِّ على التمكُّنِ في الحوار، وأنَّ المُجيبَ أوسعُ وأسبَق وأجمع في القصد من مُرادِ السَّائل؛ كأنَّ الجوابَ وقع منه ﷺ قبل أنْ يُطلَبَ منه، فهو استباقٌ من المجيب للسائل بإظهارِ ما لم يردْ في سؤاله، وفيه إيذانٌ بكمال وثوقِه من أمره ﷺ، وتوفُّر جاهزيَّته للتحدّي بما لا يتوقَّعُهُ فرعونُ؛ مكتفيًا بذكر الزمانِ المخصوص؛ للإشارة إلى استغنائِه عمَّا وردَ في السؤال، وأنَّ كلَّ الأمكنةِ بعد حصول الاجتماعِ بالنسبة إليه سواءٌ، فزادَهُ مِنَ الشِّعرِ بيتًا، ولم يوافِقْ فقط على مكانٍ سوًى، بل رفع سقفَ التحدّي إلى أن يكونَ ذلك في زمانٍ سوًى، أيضًا وهو يومُ الزّينة؛ لأنَّهُ قد يحصلُ الاجتماع في مكانٍ مناسب، لكن في وقتٍ غيرِ مناسب لا ازدحام فيه ولا اشتهار، فيُخِلُّ ذلك بالمناظرة، ولا يخفى ما في هذا الجواب من إحراجِ فرعونَ وإفحامِه.

دلالةُ إيثارِ ذِكْرِ الزمانِ دونَ المكانِ:

دلالةُ الزَّمانِ على المكانِ بطريق الالتزامِ

آثرَ ذِكرَ الزمانِ دونَ المكانِ في قوله: ﴿يَوْمُ ٱلزِّينَةِ﴾، ولم يُتابِع على نمط السُّؤال ببيان المكان الواردِ فيه في قوله: ﴿مَكَانًا سُوًى﴾؛ لتكميلِ القصد واستيفاء الغرض، وهذا من كمال الذِّكاء وتمام الحكمة؛ لأنَّه إذا حُدِّد وصفُ المكان، فلم يبقَ إلَّا تعيينُ زمانِه، وخيرُ الأجوبةِ ما تمَّتْ به مقاصدُ الأسئلةِ، فحصل بذلك الجمعُ بين الزمان والمكان بمجموع السياق في السؤالِ والجواب بطريق النصِّ على كلٍّ منهما، والجمعُ بين الزمان والمكان في جواب موسى، بدلالةِ الزَّمان على المكان بطريقِ الالتزام؛ لأنَّ يومَ الزينةِ يدلُّ على مكانٍ مشهورٍ يجتمع فيه الناس ذلك اليوم[2].

(1) الشعراوي، تفسير الشعراوي: 15/ 9303.
(2) البيضاوي، أنوار التنزيل: 4/ 31.

سرُّ اختيارِ يومِ الزّينة:

حـرْصُ الأنبياءِ على إنقاذ النَّاس من النَّار

اختيارُ يومِ الزِّينةِ وتعيينه بالدِّقَّةِ، لإظهار كمالِ قوَّتِه، وكونِه على ثقةٍ من أمره، ليكونَ مشهورًا على رؤوسِ الأشهاد، ويشيع ظهورُهُ بين كلِّ حاضرٍ وبادٍ[1]، ولا يخفى ما فيه من حِرصِ الرَّسولِ ﷺ على اقتناصِ الفرصةِ لتوسيع رقعةِ البلاغِ والدَّعوةِ، لِقصدِ اهتداءِ العددِ الأوفرِ والجمعِ الأعظمِ، ولو لم يكونوا من ذوي الاكتراثِ لأخبار فرعونَ.

دلالةُ الإطنابِ والاتِّساع في الجواب:

حُسْنُ الجوابِ يدلُّ على حُسْنِ النَّفْسِ والعَقْلِ

أجابَ موسى ﷺ جوابًا وافيًا، اقتضى إطنابًا في التفاصيل، فكان يمكنُ أن يقتصرَ على ذِكر اليوم فقط، ويكتفي بقوله: ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ ٱلزِّينَةِ﴾، ولكنَّهُ أجاب بما تقتضيه المواعيد من النَّصِّ على مكانها ووقتها وتقييد ساعتِها، فقولُهُ: ﴿يَوْمُ ٱلزِّينَةِ﴾ تعيينٌ للوقت، وقوله: ﴿وَأَن يُحْشَرَ ٱلنَّاسُ﴾ تعيينٌ للمكان، وقوله: ﴿ضُحًى﴾ تقييدٌ لمطلق الوقت[2]، وهذا كلُّهُ يعود إلى حسنِ الجواب وأسلوبِ الحكيم.

موقعُ جملةِ ﴿وَأَن يُحْشَرَ ٱلنَّاسُ﴾ ممَّا قبله:

المصدرُ المؤوَّلُ تنتظمُ فيه دلالةُ الاسميَّةِ والفعليَّةِ في سِلْكٍ واحد

جملةُ ﴿وَأَن يُحْشَرَ ٱلنَّاسُ ضُحًى﴾ معطوفةٌ على جملة ﴿يَوْمُ ٱلزِّينَةِ﴾، فهي في محلِّ رفعٍ بعطفها على يومٍ، كأنَّهُ قيل: (موعدكم يومُ الزينةِ، وموعدكم حشْرُ النَّاس)، أو المصدر المؤوَّل من أن والفعل في محل جرٍّ عطفًا على الزّينة، كأنَّه قيل: (يومُ الزينةِ ويومُ حشْرِ النَّاس)[3].

سرُّ بناءِ الفعل ﴿يُحْشَرَ﴾ لما لم يسمَّ فاعلُه:

بناءُ الفعلِ ﴿يُحْشَرَ﴾ لما لم يُسمَّ فاعلُهُ، لعدم تعلُّقِ الغرض بالفاعل، فالغرضُ متعلِّقٌ بالمفعول (نائبِ الفاعل)، وهو جمعُ النَّاس، والبناءُ

(1) أبو السّعود، إرشاد العقل السليم: 6/ 24.
(2) ابن عاشور، التحرير والتنوير: 16/ 246.
(3) السمين، الدر المصون: 8/ 60.

للمفعول يدلُّ على أنَّه كان في ذلك اليوم مُنَظِّمون لجموع النَّاس، فيوجِّهونهم إلى أماكنهم في الاجتماع والاحتفال.

نكتةُ اختيارِ الظَّرف ﴿ضُحًى﴾:

خُطَّةُ الوقتِ المناسبِ أساسُ التَّمكين للنصر

اختيارُ وقتِ حشر النَّاس بالظَّرفِ ﴿ضُحًى﴾؛ لأنَّه أوَّلُ النّهار، فإذا امتدَّ الأمرُ في المناظرة؛ كان في النهار متَّسعٌ للناس يستأنفون فيه معايشَهم ومصالحَهم[1]، ولأنَّهُ مظنَّةُ انتباه النَّاس ونشاطهم، والخلاصة: أنَّه اختارَ أظهرَ الأوقات وأجلاها لأظهرِ الآياتِ وأهداها.

معنى (ال) في: ﴿ٱلنَّاسُ﴾:

استغراقُ الخصوص

(الـ) في ﴿ٱلنَّاسُ﴾ من قوله: ﴿وَأَن يُحْشَرَ ٱلنَّاسُ﴾ للعهد، والمرادُ أهلُ مصرَ وشعبها[2]، أو هي للاستغراق العرفيِّ الَّذي يقع في استغراق أفرادِ القوم المخصوصين، وليس في كلِّ أفراد الناس كافَّةً، فيرجع إلى العمومِ الذي أُريد به الخصوصُ، والمرادُ أهلُ مصرَ خاصَّةً من فرعون وجنده وشعب بني إسرائيل، ومن ينضمُّ إلى أحدِ طرفَيِ المناظرة بالانحياز، ومن ينضمُّ إليهم خاليَ الذِّهن لا به ولا عليه.

❁ الفُروقُ المُعْجَميَّةُ:

الزّينَة والجمال:

الزّينةُ أقرب بحال الإبرازِ والظُّهور من الجمال

أصلُ الجمالِ يدلُّ على مطلَقِ الحُسْنِ[3]، سواءٌ كان ذاتيًّا في الخِلْقَةِ، أم معنويًّا في الخُلُق، أم إضافيًّا خارجيًّا كجمال الحِلْيةِ والزّينةِ.

وأصلُ الزّينة: زيادةٌ مُحبَّبَةٌ تُعلَّق بظاهر الشَّيء ناشئةً عمَّا يزخرُ به باطنُهُ[4].

(1) الشوكاني، فتح القدير: 3/ 439.
(2) ابن الجوزي، زاد المسير: 3/ 163.
(3) ابن فارس، مقاييس اللغة: (جمل).
(4) جبل، المعجم الاشتقاقي: (زين).

وعليه: فالزّينةُ أقرب بحال الإبرازِ والظُّهور، وهي زيادةٌ على أصلٍ موجود، وأمَّا الجمالُ؛ فهو عام، فيتعلَّق بجميع الأحوالِ الباطنة والظاهرة والذَّاتيَّةِ والخارجيَّةِ، ولذا صحَّ أن يكون من آثارِ الزينة، فإنَّ الزينةَ تؤدّي إليه، وتُطلَبُ له.

الضُّحى والإشراق:

الضُّحى: أصل (ضحى) يدلُّ على بروز الشَّيءِ وانكشافه[1]، ومنه (الضُّحَى): وقتُ انبساطِ الشمس[2] بالحرارة وانبعاثِها بالدِّفْءِ؛ لأنَّ الشمس يتمُّ بروزها وظهورها بتوهُّجها، وأمَّا الإشراق؛ فأصله يدلُّ على الطُّلوع والفتْح والإضاءة[3]، ومنه شروق الشَّمس وهو طلوعُها، ولذا فهو وقتٌ سابق على الضُّحى، وهو أعمُّ منه؛ لأنَّ الشروق وضعٌ يلازم الشمسَ حتى تغرب، فهي متحقِّقَةٌ به في جميع أوقات النَّهار، وأمَّا الضحى؛ فهو وقت خاصٌّ بـ"ابتداء حرارةِ الشَّمس بعد طلوعِها"[4].

(1) ابن فارس، مقاييس اللغة: (ضحى).
(2) الراغب، المفردات: (ضحى).
(3) ابن فارس، مقاييس اللغة، والراغب، المفردات: (شرق).
(4) ابن عاشور، التحرير والتنوير: 16/ 246.

عنوان الكتاب:
موسوعة التفسير البلاغي، المجلد الثاني والثلاثون،
سورة طه من الآية 36 إلى الآية 131
مجمع القرآن الكريم بالشارقة، الشارقة، دولة الإمارات العربية المتحدة
*
التنفيذ والنشر: منشورات القاسمي، الشارقة، دولة الإمارات العربية المتحدة
سنة الطبع: 1446هـ - 2024م
©حقوق الطبع والنشر محفوظة لمنشورات القاسمي
الطبعة الأولى: 2024م
*
الفهرسة الوصفية أثناء النشر:
مكتبة الشارقة العامة، هيئة الشارقة للكتاب، الشارقة، الإمارات العربية المتحدة

227.366
م ق. ت
التفسير البلاغي للقرآن: المجلد الثاني والثلاثون، سورة طه من الآية 36 إلى الآية 131
[إشراف مجمع القرآن الكريم، قسم الدراسات والبحوث ؛ المدير العلمي امحمد صافي المستغانمي].-
الشارقة، الإمارات العربية المتحدة : منشورات القاسمي، 2024.
مج. 32 ، 808 صفحة؛ 24x17 سم.
ردمك : 978-9948-732-74-7
يشتمل على ارجاعات ببليوجرافية.
مج. 32 : المجلد الثاني والثلاثون، سورة طه من الآية 36 إلى الآية 131.
1-القرآن - تفاسير نحوية 2- القرآن، بديع 3- القرآن، بلاغة 4- القرآن - سور وآيات 5- القرآن-
ألفاظ أ- العنوان ب - مجمع القرآن الكريم (الشارقة، الإمارات العربية المتحدة).
قسم الدراسات والبحوث

الترقيم الدولي : 978-9948-732-74-7
*
إذن طباعة رقم: MC-03-01-4565158 بتاريخ 2024/11/15م،
مكتب تنظيم الإعلام، وزارة الثقافة والشباب، الإمارات العربية المتحدة
*
الفئة العمرية : E
«تم تصنيف وتحديد الفئة العمرية التي تلائم محتوى الكتب وفقاً لنظام التصنيف العمري
الصادر عن المجلس الوطني للإعلام»
*
الطباعة: AL Bony Printing Press - Sharjah, UAE
الإخراج الفني: عاصم محمد زكي «النجار»